

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَةٌ وَجَنَّتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ  
صِّنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ لِّبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي  
الْأَكْلِ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١﴾﴾

هذه الآية جاءت بشيء من التفصيل لقول الحق سبحانه في أواخر  
سورة يوسف :

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا  
مُعْرِضُونَ (١٠)﴾ [يوسف]

وذلك آية تنضم إلى قوله تعالى :

﴿رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا .. (٢)﴾ [الرعد]

وتنضم إلى :

﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ .. (٣)﴾ [الرعد]

وتنضم إلى قوله سبحانه :

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ  
جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ .. (٣)﴾ [الرعد]

وحين نتأمل قول الحق سبحانه :

(١) لصنوا ( بكسر الصاد وضعها ) . العنق . إذا ظلمت اثنان أو أكثر من الفحل أو الشجر من  
أصل واحد ، قيل لكل واحد منهما صنو . والجمع صنوان ( بضم الصاد وكسرهما ) .  
[ القاموس القويم ٢٨٤/١ ] .

﴿ وَفِي الْأَرْضِ قُطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ ۖ ۝ (٤) ﴾ [الرعد]

نجد أننا لا نستطيع أن نعرفها بأنها التي يعيش عليها أمثالنا ، تلك هي الأرض ، ولو أردنا تعريفها لأبهرناها ، فهي أوضح من أن تُعرّف .

وكلمة « قطع » تدلُّ أول ما تدلُّ على « كل » ينقسم إلى أجزاء ، وهذا الكلُّ هو جنس جامع للكلية ؛ وفيه خصوصية تميز قطع عن قطع .

وأتت تسمع كلام العلماء عن وجود مناطق من الأرض تُسمَّى حزام القمح ، ومناطق أخرى تُسمَّى حزام الموز ؛ ومناطق حارة ؛ وأخرى باردة .

وقول الحق سبحانه :

﴿ قُطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ ۖ ۝ (٤) ﴾ [الرعد]

هو قول يدل على الإعجاز ؛ فعلى الرغم من أنها متجاورات إلا أن كلاً منها تناسب الطقس الذي توجد فيه ، فزراعة الذرة تحتاج مناخاً مُعيّناً ؛ وكذلك زراعة الموز .

وهكذا تجد كل منطقة مناسبة لما تنتجها ، فالأرض ليست عجينة واحدة استطراقية ، لا بل هي تربة مناسبة للجو الذي توجد به .

ومن العجيب أن فيها الأسرار التي يحتاجها الإنسان ؛ هذا السيد الذي تخدمه كل الكائنات ، فليست الأرض سائلة في التماس ؛ بل تختلف بما يناسب الظروف ، فهناك قطعة سبخة لا تنبت ؛ وأخرى خصبة تنبت .

بل وتختلف الخصوبة من موقع إلى آخر ؛ ومن قطعة إلى أخرى ؛ فثمرة الجوافة من شجرة معينة فى منطقة معينة تختلف عن ثمرة الجوافة من شجرة فى منطقة أخرى ؛ والقمح فى منطقة معينة يختلف عن القمح فى منطقة أخرى ؛ ويقال لك « إنه قمح فلان » .  
ويحدث ذلك رغم أن الأرض تُسقى بماء واحد .

ويقول العلماء البعيدون عن منطق السماء : « إن السبب فى الاختلاف هو عملية الاختيار والانتخاب » . وكأنهم لا يعرفون أن الاختيار يتطلب مُختاراً ، وأن يكون له عقل يُفكر به ليختار ، وكذلك الانتخاب فهل البُذُرات تملك عقلاً تُفكر به وتختار ؟ طبعاً لا .

ويقولون : إن النبات يتغذى بالخاصية الشعرية ، ونعلم أن الأنابيب الشعرية التى نراها فى المعامل تكون من الزجاج الرفيع ؛ وإذا وضعناها فى حوض ماء ، فالماء يرتفع فيها على مستوى الإناء .  
وإن صدّقنا العلماء فى ذلك ، فكيف نُصدّقهم فى أن شجرة ما تأخذ ماءً مثل الشجرة الأخرى ؛ وتنتج كل منهما نفس الثمار ؛ لكن ثمار شجرة تختلف عن الأخرى فى الطعم ؟

ونقول : إن كل شجرة تأخذ من الأرض ما يتفعها ؛ ولذلك تختلف النباتات . ويحدث كل ذلك بقدره الذى قدّر فهدى .

وهكذا نرى الأرض قطعاً متجاورات ؛ منها ما يصلح لزراعة تختلف عن زراعة الأرض الأخرى .

وقد يقول بعض من الملاحدة : إن هذا الاختلاف بسبب الطبيعة والبيئة .

وهؤلاء يتجاهلون أن الطبيعة في مجموعها هي الشمس التي تعطي الضوء والحرارة والإشعاع ، والقمر أيضاً يعكس بعضاً من الضوء ، والنجوم تهدي مَنْ يسير في الفَلَاة<sup>(١)</sup> ، وتيارات الهواء تتناوب ولها مسارات ومواعيد .

ورغم كل ذلك فهناك أرض خصبة تنتج ، وأرض سبخة لا تنتج ، وأرض حمراء ؛ وأخرى سوداء ، وثالثة رملية ، وكلها متجاورة .

لا بد إذن من وجود فاعل مختار يأمر هذه أمراً مختلفاً عن تلك .

ويتابع الحق سبحانه في نفس الآية :

﴿ وَجَنَاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ .. (٤) ﴾ [الرعد]

وجاء الحق سبحانه هنا بالمُرفَّهات أولاً : فتحدث عن الفاكهة ؛ ثم تحدث عن الزرع الذي منه القُوت الأساسي ، ونحن في حياتنا نفعل ذلك ؛ فحين تدخل على مائدة أحد الكبار ؛ تجد الفاكهة مُعدة على أطباق بجانب المائدة الرئيسية التي يُقدَّم عليها الطعام .

ويأتى الحق سبحانه بعد الأعناب والزُّرع الذي منه القُوت الضروري بالنخيل ، وهو الذي ينتج غذاء ، وقد يكون القصر الذي ينتجه ثرفاً يتناوله الإنسان بعد تناول الطعام الضروري .

وقول الحق سبحانه :

﴿ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ .. (٤) ﴾ [الرعد]

(١) الفَلَاة : القفر من الأرض التي لا ماء بها ولا أنيس . والفَلَاة : المفازة ، وقيل : هي الصحراء الواسعة . [ لسان العرب - مادة : فلا ] .

يتطلب منا أن نعرف ما الصنوان ؟ ونجد الرسول ﷺ يقول :  
« العم صنو أبيك »<sup>(١)</sup> أى : أن الصنو هو المثل .

وبهذا يكون معنى الصنوان هو المثلان . ونرى ذلك واضحاً فى  
النخيل : فنرى أحياناً أصلاً واحداً تخرج منه نخلتين : أو ثلاث  
نخلات : وأحياناً يخرج من الأصل الواحد أربع أو خمس نخلات .

ويطلق لقب « الصنوان » على الأصل الواحد الذى يتفرع إلى  
نخلتين أو أكثر : فكلمة « صنوان » تصلح للمثنى والجمع ، ولكنها  
فى حالة المثنى تعامل فى الإعراب كالمثنى : فيقال « اثمرت صنوان »  
و « رأيت صنوين » أما فى حالة الجمع فيقال « رأيت صنوانا »  
و « مررت بصنوان » . والمفرد طبعاً هو « صنو » .

ويقول سبحانه هنا فى الآية التى نحن بصدد خواطرها عنها  
﴿ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَحِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ  
وَاحِدٍ وَنَفْضُلٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ .. ﴾ (٤) [الرعد]

ومن العجيب أن كل شجرة تأخذ عبر جذورها كمية من الماء  
والغذاء اللازم لإنتاج ثمار ذات شكل وطعم مختلف .

وهذا ما جعلنا نقول من قبل : إن افتراضات العلماء المتخصصين  
فى علوم النبات عن أن النباتات تتغذى بخاصية الأنابيب الشعرية هو  
افتراض غير دقيق .

فلو كان الأمر كذلك لأخذت الأنابيب الشعرية الخاصة بنبات

(١) أخرج مسلم فى صحيحه ( ٩٨٢ ) من حديث أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال لعمر  
رضي الله عنه - يا عمر أما شعرت أن عم الرجل صنو أبيه - وكنا أخرجه أحمد فى مسنده  
( ٣٢٢/٢ )

المواد التي أخذتها الأنابيب الشعرية الخاصة بنبات آخر . والأمر ليس كذلك ، فكل نبات يأخذ من الأرض ما يخصه فقط ، ويترك ما عدا ذلك .

ذلك أن الثمار لكل نبات تختلف ولا تتشابه ؛ بل إن الشجرة الواحدة تختلف ثمارها من واحدة إلى أخرى .

مثال هذا : هو شجرة المانجو أو النخلة المثمرة ، ويمكنك أن تلاحظ نفسك ، وسترى أنك تنتقى من ثمار المانجو القادمة من شجرة واحدة ما يعجبك ، وترفض غيرها من الثمار ، وسترى أنك تنتقى من ثمار البلح القادم من نخلة واحدة ما يروق لك ؛ وترفض بعضاً من ثمار نفس النخلة .

وحين تذهب لشراء الفاكهة : فأنت تشتري حسب موقفك من الادخار ؛ فإن كنت تحب الادخار فسوف تشتري الفاكهة التي من الدرجة الثانية ؛ وإذا كنت تحب أن تستمتع بالطيب من تلك الفاكهة فسوف تشتري من الفاكهة المتميزة .

واتحدى أن يقف واحد أسام قفص للفاكهة ، وينتقى الثمار غير الجميلة الشكل والرواق<sup>(١)</sup> ، بل يحارل كل إنسان أن يأخذ الجميل والطيب من تلك الفاكهة ، وحين يدفع ثمن ما اشتري ستجاء يدفع النقود الرقمية القديمة التي توجد في جيبه ، وسيحتفظ لنفسه بالنفود الجديدة .

وهذا الموقف يغلب على مواقف أي إنسان ، فهو مقبل دائماً على رَفُض أخذ السيئ ؛ وخائف دائماً على التفريط في الحسن .

(١) الرواق : الصفاء والحسن . [ لسان العرب - مادة : راق ] .

والحق سبحانه يقول :

﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ..

[الإسراء]

﴿ ١٠٠ ﴾

وانت لا تجد في الثمار تشابهاً ، بل اختلافاً في الطعم من نوع إلى نوع ؛ كذلك تجد اختلافاً في طريقة تناولها ؛ فلا أحد منّا يأكل البلحة بكاملها ، بل نأكل ثمرة البلحة بعد أن تُخرج منها النواة ؛ ونأكل ثمرة التين بأكملها ، ونخرج ما في قلب حبة المشمش من بذرة جامدة . ثم نأكل المشمشة من بعد ذلك .

فكل ثمرة لها نظام خاص ؛ وليست مسألة ميكانيكية في عطاء الله لثمار متشابهة ؛ بل هناك اختلاف ، ويمتد هذا الاختلاف إلى أدق التفاصيل ؛ لدرجة أنك حين تتناول قطعة من العنب تجد اختلافاً لبعض من حبات العنب عن غيرها .

ومن لا يُفضل بعضاً من الفاكهة على البعض الآخر في الأكل فقط ، بل يُفضل في الصنف الواحد بعضاً من ثماره عن البعض الآخر .

وحيث تقرأ :

﴿ نُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ لِّي الْأَكْلِ .. ﴾ (٤٤)

[الزمر]

فاعلم أنه لا يوجد شيء أو أمر مُفضل على إطلاقه . وأمر آخر مفضول على إطلاقه ، فما دُمنا نُفضل بعضه على البعض الآخر ؛ فهذا يعني أن كلا منهما مُفضل في ناحية ، ومفضول عليه في ناحية أخرى .

والمثل الواضح أمامنا جميعاً أننا حين نجلس إلى مائدة عليها ديك رومي قد تجد يدك تتجه إلى طبق « المخلل » قبل أن تمتد يدك إلى الديك الرومي ؛ لأن « نفسك » قد طلبته أولاً ، فلا نُقل ؛ إن هناك

شيئاً مفضولاً عليه طوال الوقت ، أو شيئاً مفضلاً كل الوقت .

وكذلك الناس ؛ إياك أن تظن أن هناك إنساناً فاضلاً على إطلاقه ؛  
وآخر مفضولاً على إطلاقه ؛ بل هناك إنسان فاضل في ناحية ،  
ومفضول عليه في ناحية أخرى .

والمثل : هو صاحب السيارة الفارمة ؛ ثم ينفجر إطار سيارته ؛  
فيتمنى أن يرزقه الله بمن يمر عليه ليقوم بتغيير إطار السيارة ؛ فيمرُّ  
عليه هذا الإنسان صاحب الملابس غير النظيفة بما عليها من شحوم ؛  
فيكون هذا الإنسان أفضل منه في قدرته على فكُّ الإطار المنفجر  
بالإطار السليم الاحتياطي .

وهكذا نشر الله الفضل على الناس ليحتاج بعضهم لبعض ؛ ولذلك  
أقول : حين تجد نفسك فاضلاً في ناحية إياك أن تقع في الغرور ؛  
واسأل نفسك : ما الذي يَفْضُلُ عليك فيه غيرك ؟

وتذكّر قول الحق سبحانه :

﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ  
عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ .. ﴾ (٥٩)

وهكذا شاء الحق سبحانه أن يُوزَّع الفضل بين الناس ، ليحتاج  
كل منهم الآخر ، وليتكامل المجتمع . وكذلك وزَّع سبحانه الفضل في  
الأطعمة والفواكه والثمار ، وانظر إلى نفسك لحظة أن تُقدِّم لك  
أصناف متعددة من الفاكهة ؛ فقد تأخذ ثمرة من الجميز قبل أن تأخذ  
ثمرة من التفاح ؛ فساعة طلبت نفسك ثمرة الجميز صارت في تقدير  
الموازين والتبابل هي الأفضل ، وكل إنسان يمكن أن يجد ذلك فيما  
يُخصُّه أو يُحبه .



والحق سبحانه هو القائل :

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ (٨)﴾ [الرعد]

ولذلك نجد الإنسان وهو يُلَوَّن ويتفنن في صناعة الطعام ، ويختلف إقبال الأفراد على الأطعمة المُنَوَّعة ، وقد تجد اثنين يُقبِلان على لحم الدجاج ؛ لكن أحدهما يُفضِّل لحم الصدر ؛ والآخر يُفضِّل لحم « الورك » . وتجد ثالثاً يُفضِّل لحم الحمام ؛ وتجد رابعاً يُفضل تناول السمك .

بل إنك تجد اختلافاً في طريقة تناول مَنْ يحبون السمك ؛ فمنهم مَنْ يحب أكل رأس السمكة ، ومنهم مَنْ يحب لحم السمكة نفسها ، ولا أحد يملك معرفة السبب في اختلاف الأمزجة في الانجذاب إلى الألوان المختلفة من الأطعمة .

وحين تتأمل تلك المسائل قد يأتى إلى خاطرك قول الحق سبحانه :

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ .. (٦)﴾ [البقرة]

والسؤال هنا من الله للتعجب ؛ والتعجب عادة يكون من شيء خفى سببه ، فهل يخفى سبب على الله ليتعجب ؟

طبعاً لا ، فسبحانه مُنَزَّه عن ذلك ، وسبحانه يعلم سبب كفر الكافرين ؛ لكنه ينكر عليهم أسباب الكفر .

والمثل من حياتنا - والله المثل الأعلى - فانت تجد نفسك وانت تنطق بكلمة « كيف تسبَّ أباك ؟ » لإنسان يوجه كلمات جارحة لوالده ؛ فتتعجب لتتفكر ما فعله هذا الإنسان .

وكذلك القول : كيف تكفرون بالله ؟ لأن الكفر شيء لا يتأتى من عاقل . وكان لنا شيخ هو فضيلة العالم أحمد الطويل ، وكان يحدثنا عن شيخ له حين كان يقرأ قول الحق سبحانه :

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ .. ﴾ (٢٨) [البقرة]

كان يقول : إن الخطاب هنا عام لكل إنسان ؛ لأن الحق بعدها يأتى بالقضية العامة :

﴿ وَكُنْتُمْ أََمْْواتًا فَأَحْيَاكُمْ .. ﴾ (٢٨) [البقرة]

وهذا القول للعموم . وكان شيخنا يحكى عن شيخه أنه سألهم أن إنساناً كان مُسْرِفاً على نفسه ؛ ثم انصَبَتْ عليه الهداية مرة واحدة ؛ ورآه كل مَنْ حوله وهو مُقْبِلٌ على الله ؛ فسأله عن سبب الهداية ، فقال :

كنت أجلس فى بستان ، ثم راق لى عنقود من العنب ؛ فسقطت العنقود . وأخذت أنامل فيه ؛ فوجدت غِشاءً رقيقاً شفافاً - وهو قشرة حبة العنب - يشفُّ عما تحته من لحم العنب المملىء بالعصير .

وحين وضعت حبة العنب فى فمى ؛ صارت ماء رطباً ؛ وأخذنى العجب من احتفاظ حبة العنب ببروتها ورطوبتها رغم حرارة جر شهر بؤونة ؛ ثم وجدت بذرة الحبة ولها طعم المسك ؛ فلما غمرنى السرور من طعم وجمال العنب سمعت هاتفاً يهتف بى : « كيف تكفر بالله وهو خالق العنب ؟ » فهتفت : أن يا رب أن أومن بك .

وكل ممَّا له أن ينظر إلى شيء يعجبه ؛ وسيجد الشيء كأنه يقول له : كيف تكفر بالله وهو خالقى ؟ وهكذا سنجد كل إنسان وهو

مُخاطَب بهذه العبارة ، لأنه ما من كائن إلا وله شيء يعجبه في الكون .

وهكذا نفهم معنى قول الحق سبحانه :

﴿ وَتُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ۖ ۝ (٤) ﴾ [الرعد]

ونجد أي شيء هو فاضل في وقت الحاجة إليه ومطلبه ؛ وكل شيء مفضّل عليه في وقت ما ؛ وإن كان فاضلاً عند مَنْ يحتاجه . ونجد أن التفضيل هنا عند الأكل .

والأكل هو ما يؤكل ؛ لا الآن فقط إنما ما يؤكل الآن أو بعد ذلك ، وسبحانه الفاعل :

﴿ كَمْثَلُ جَنَّةٍ بَرِّيَّةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ <sup>(١)</sup> فَآتَتْ أَكْلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌ <sup>(٢)</sup> ۖ ۝ (٢٦) ﴾ [البقرة]

وسبحانه يقول أيضاً :

﴿ أَكْلَهَا دَائِمٌ ۖ ۝ (٣٠) ﴾ [الرعد]

وكذلك قال :

﴿ تَوَلَّى أَكْلَهَا كُلِّ حِينٍ يَأْذَنُ رَبُّهَا ۖ ۝ (٢٥) ﴾ [إبراهيم]

وهكذا نجد أن الأكل مقصود به ما يؤكل الآن . وما بعد الأكل أيضاً .

(١) الوايل المطر الغزير ، وابل المطر : كثير وعظم قطره [ القاموس القويم ٢/٢١٨ ] .  
(٢) الطل ( بفتح الطاء ) : المطر الخفيف يكون له أثر قليل ، لكنه يبقى التيات شر الطمأ ، قال تعالى : ﴿ فَإِن لَّمْ يُمْسِكْهَا وَابِلٌ فَطَلٌ ۖ ۝ (٢٦) ﴾ [البقرة] . فإن لم يصب البرية أو الحديقة وابل يسقيها ويرويها فإنه يصيبها طل ، فهي محفوفة من الطمأ دائماً . [ القاموس القويم ١/٤٠٦ ] .

وَيُنِذِلُ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ يَقُولُهُ :

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤)﴾ [الرعد]

وبعض الناس يظنون أن العقل يعنى أن يسموح الإنسان في الأشياء ، وأنه يعطى الإنسان الحرية المطلقة ، ومثل هذا الظن خاطيء ؛ لأن العقل جاء ليبيّن الإنسان بمراقب كل فعل ونتائجه ، فيقول للإنسان : « إياك أن يستهويك الأمر الفلانى لأن عاقبته وخيمة » . ومن مادة العين والقاف واللام عقل . ويقال : عقلت البعير . ومن مهام العقل أن يفرز الأشياء ، وأن يفكر فيها ليستخرج المطلوب . وأن يتدبر كل أمر ، فعمليات العقل هي الاستقبال الإدراكي والبحث فيه لاستخلاص الحقائق والنتائج ، وأن يتدبر الإنسان كل أمر كي يتجنب ما فيه من ضرر .

والمثل : هو ما توصل إليه بعض من العلماء من اكتشاف لأدوية يستخدمونها لفترة ما ، ثم يعلنون عن الاستغناء عنها ؛ لأن آثارها الجانبية ضارة جداً ؛ وهنا يعنى أنهم لم يتدبروا الأمر جيداً ؛ وخطأ خطوات إلى ما ليس لهم به كامل العلم .

وقول الحق سبحانه :

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤)﴾ [الرعد]

فلنلاحظ فيه توجيهاً بالتعاون بين العقول ، لتبحث في آيات ربّ العقول ؛ فلا يأخذ أحد قراراً بعقله فقط ؛ بل يسمع أىّ مآل لأمر عقل ثانٍ وعقل ثالثٍ ورابع ؛ ليستطيع الإنسان تدبر ما يمكن أن يقع ؛ ولتكتشف العقول في استنباط الحقائق النافعة التي لا يتأتى منها

ضرر فيما بعد : لأن من استبد برأيه هلك ، ومن شاور الرجال شاركهم في عقولهم .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا أَلَمْ نَأْلَقِ خَلْقَ  
جَدِيدٍ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي  
أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

والعجب هو أن تبدى دهشة من شيء لا تعرف سببه ، وهذا التعجب لا يأتى من الله ؛ لأنه سبحانه يعلم كل شيء ، فإذا صدر عجب من الله مثل قوله الحق :

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ (١٧٩) [البقرة]

فمعنى هذا أنه سبحانه يُنكر أن يكفر الإنسان مع قيام الأدلة على الإيمان ؛ لكن بعضاً من الناس - رغم ذلك - يكفر بالله .

وقول الحق سبحانه

﴿وَإِنْ تَعْجَبْ...﴾ (٢٠٠) [الرعد]

هو خطاب مُوجَّه لرسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ يتعجب من أنهم كانوا يُسمونه قبل أن يبعثه الله رسولا بالصادق الأمين ؛ وبعد ما جاءت الرسالة قالوا : إنه ساحر كذاب .

فكيف يكون صادقاً أميناً ببشريته وقاتيته ؛ ثم إذا أمده الحق سبحانه بالمدة الرُسالى تتهمونه بالكذب ؟ ألم يكن من الأجدر أن

تقولوا إنه صار أكثر صدقاً ؟ وهل من الممكن أن يكون صادقاً عندكم ، ثم يكذب على الله ؟

والتعجب أيضاً من أنهم أنكروا البعث من بعد الموت ، رغم أنه سبحانه أوضح الأدلة على ذلك ؛ ولكن المؤمنين وحدهم هم الذين استقبلوا أمر البعث بالتصديق ؛ بمجرد أن أبلغهم به رسول الله مُبلِّغاً عن ربه .

ونجد الحق سبحانه وتعالى قد احترم فُتُول العقل البشري ، فأوضح سبحانه ذلك ونصب الأدلة عليه ؛ وأبلغنا أنه لم يعجز عن الخلق الأول ؛ لذلك لن يعجز عن البعث .

فقد جاء بنا سبحانه من عدم ، وفي البعث سيأتي بنا من موجود ، ومن الغيباء إذن أن يتشكك أحد في البعث ، والمُسْرِف على نفسه إنما ينكر البعث ؛ لأنه لا يقدر على ضبط النفس ؛ ويظن أنه بإنكار البعث لن يُلْقَى المصير الأسود الذي سيلقاه في الآخرة

ولذلك تجد المسرفين على أنفسهم يحاولون التشكيك في البعث ، ويأتي الحق سبحانه بتشكيكهم هذا في قول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ۚ ﴾ (٢٤)

ولو أن الواحد منهم وضع مسألة البعث في يقينه لَانصرف عن شهواته ، بينما هو يريد أن ينطلق بالشهوات ؛ ولذلك نجدهم يقولون :

﴿ أَئِنَّا مِثْلُنَا فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ (١٠)

وهم يقصدون بذلك أنهم بعد الموت سيصيرون تراباً ، ويعودون

إلى الأرض كعناصر وتراب تَدْرُوهُ<sup>(١)</sup> الرياح ، فكيف سيأتى بهم الله للبعث ، ويُفْثَنُهم من جديد ؟

ويقول سبحانه :

﴿ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ <sup>(٢)</sup> ﴾ (٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ <sup>(٣)</sup> ﴾ (٧٩)

[يس]

ومن الكافرين مَنْ قَالَ : سنصير تراباً ، ثم نخلط بالتربة ، ويتم زراعة هذه التربة ، فتمتزج عناصرنا بما تثبتته الأرض من فسواكه وخُضْرٍ وأشجار ! ثم يأكل طفل من الثمرة التى تغدّت بعناصرنا ، فيصير بعضُ منا فى مكونات هذا الطفل ؛ والقياس يُوضّح أننا سوف نتناثر : فكيف يأتى بنا الله ؟

كل ذلك بطبيعة الحال من وسوسة الشيطان ووحيه :

﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَیُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ <sup>(٤)</sup> ﴾ (٨١) [الانعام]

وأقول : لنفترض أن إنساناً قد مرض ؛ وأصابه هُزال ، وفقد ثلاثين كيلوجراماً من وزنه ، وما نزل من هذا الوزن لا بُدَّ أنه قد ذهب إلى الأرض كعناصر اختلطت بها ، ثم جاء طبيب قام بتشخيص الداء وكتب الدواء ، وشاء الله لهذا المريض الشفاء واستردَّ وزنه ، وعاد مرة أخرى لحالته الطبيعية ؛ فهل الثلاثين كيلو جراماً التى استردّها هى نفس الكمية بنوعيتها وخصوصيتها التى سبق أن فقدوها ؟ طبعاً لا .

(١) دُوت الريح التراب تَدْرُوهُ : أطارت وسفّته وأنعبته . وقيل : حملته فلأطارته . [ لسان العرب - مادة ذرا ] .

(٢) رم الرميم : بكى جسمه . والرميم : الخلق البالى من كل شيء . [ لسان العرب - مادة رم ] .

وهكذا نفهم أن التكوين هو تكوين نسبي للعناصر ، كذا من الحديد : كذا من الصوديوم : كذا من المغنسيوم : وهكذا .

إن : فالجزاء في اليوم الآخر عملية عقلية لازمة ، يقول الحق :  
﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْْوَآتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٨) ﴾  
[البقرة]

ما دام هناك أمر : وهناك نهى : وهناك منهج واضح يُبين كل شيء . وإن كنت تعجب يا محمد من الكفار وما يثيرونه من أفضية .  
فَلَكَّ أَنْ تَعْجَبَ لَآئِهَا أَمْرٌ تَسْتَخِقُ الْمَعْجَبَ .

والحق سبحانه حين يخاطب الخلق فهو يخاطبهم إمَّا في أمر يشكُّون فيه ، أو في أمر لا يشكُّ فيه أحد .

والمثل من حياتنا - والله المثل الأعلى - حين تخاطب أنت واحداً في أمر يشكُّ هو فيه : فانت تحاول أن تؤكد هذا الأمر بكل الطرق ، وهكذا وجدنا بعضاً من الناس يتكرون البعث والحساب : ووجدنا الحق سبحانه وتعالى يُذَكِّرهم به عبر رسوله ويؤكد لهم .

وأيضاً خاطبهم الحق سبحانه فسيما لم يشكُّوا فيه : وهو الموت :  
وقال :

﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ .. (١٨٥) ﴾ [آل عمران]

ويقول الرسول ﷺ :

« ما رأيت يقيناً أشبه بالشك من يقين الناس بالموت » .



فالموت يقين ، ولكن لا أحد يحاول التفكير في أنه قادم ،  
وسبحانه يقول :

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَعْرُونٌ﴾ (١٥) [المؤمنون]

وهذا تأكيد لأمر يُجمع الناس على أنه واقع ، لكنهم لغفلتهم عنه  
بدؤوا كالمنكرين له ، لذلك خاطبهم خطاب المتكرين ، ثم قال بعد ذلك :

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُعَذَّبُونَ﴾ (١٦) [المؤمنون]

ولم يقل : « ولتبعثون » لأن البعث مسألة لا تحتاج إلى تأكيد ،  
وعدم التأكيد هنا أكد من التأكيد ، لأن أمر الموت واضح جداً رغم  
الغفلة عنه ، أما البعث فهو واقع لا محالة بحيث لا يحتاج إلى تأكيد .

والمثل عن حسابتنا - والله المثل الأعلى - يذهب الإنسان إلى  
الطبيب : فيقول له الطبيب بعد الكشف عليه « اذهب فلن أكتب لك  
دواء » . وهذا القول يعنى أن هذا الإنسان في تمام الصحة : وكأن  
كتابة الدواء يحمل شبهة أن هناك مرضاً .

وكذلك الحق سبحانه يخاطب الخلق في الشيء الذي ينكرونه  
وعليه دليل واضح : فيأتى خطابه لهم بلا تأكيد : وهو يوضح بتلك  
الطريقة أنهم على غير حق في الإنكار ، أما الشيء الذي يتأكدون منه  
وهم غافلون عنه : فهو يؤكد لهم : كى لا يغفلوا عنه .

وكذلك في القسم : فنجد سبحانه قد أقسم بالقيين والزيتون ،  
وأقسم بالقرآن الحكيم : وأقسم بغير ذلك ، ونجد في مواقع أخرى  
يقول :

﴿لَا أَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾<sup>(١)</sup> (١) وَأَنْتَ حَلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَوَالِدٍ وَمَا  
وُلِدَ (٣) ﴿

والمعجب انه يأتي بجواب القسم ، فيقول :

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾<sup>(٤)</sup> (٤) ﴿

وقد يقول قائل : كيف يقول :

﴿لَا أَقْسَمُ ..﴾ (٥) ﴿

ثم يأتي بجواب القسم ؟

وأقول : لقد جاء هنا بقوله

﴿لَا أَقْسَمُ ..﴾ (٦) ﴿

وكأنه يوضح الأ حق لكم في الإنكار : ولذا كان يصح أن  
أقسم لكم ، ولو كنت مقسماً : لأقسمت بكذا وكذا وكذا .

وسبحانه يقول في الآية التي نحن بصدد خواطرها عنها

﴿وَأَن تَعْجَبَ فَمَعْجَبٌ قَوْلُهُمْ أَكُنَّا تُرَابًا أَفَنُحْيِي خَلْقَ جَدِيدٍ ..﴾ (٧) ﴿ [الرعد]

وهو جلّ وعلا يُذكرهم بما كان يجب ألاّ ينسوه : فقد خلقهم من

تراب : وخلق التراب من عدم ، وهو القائل :

﴿أَفَعِمِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ﴾<sup>(٨)</sup> (٨) ﴿ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (٩) ﴿ [ق]

(١) البلد - المكان المحدود يستوطنه جماعات من البشر . وقد يسعى بها المكان الراسع من  
الأرض ينتفع به أهل البلد . قال تعالى : ﴿وَالْبَلَدِ الطَّيِّبُ يَحْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ..﴾ (١٠) ﴿  
[الأعراف] وقوله تعالى : ﴿لَا أَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ (١١) ﴿ [البلد] . أى . مكة . [القاموس  
القيوم ٨٢/٦] بتصريف .

(٢) الكد - المشقة والعناء . فالإنسان في مشقة وعناء . طول حياته من المهد إلى اللحد  
[القاموس القويم ١٤٩/٢] .

(٣) ليس الشيء - خلّله وعمله وإبهمه وجعله مشكلاً مبهوماً . وقوله تعالى : ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ  
مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ (١٢) ﴿ [ق] . أى . شك . [القاموس القويم ١٨٨/٢] بتصريف .

إِنَّ : فسبحانه يتعجب من أمر هؤلاء ؛ ويزيد من العجب أنهم كذبوا محمداً ﷺ بعد أن جربوا فيه الصدق ، ولمسوا منه الأمانة ؛ وقالوا عنه ذلك من قبل أن يُبعث ؛ وفوق ذلك أنكروا البعث مع قيام الدليل عليه .

ويصفهم الحق سبحانه :

﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ .. ﴾ (٥)

[الرعد]

أى : أن هؤلاء المكذبين لك يا محمد والمُنكرين للبعث لم يكفروا فقط بالله الذى أوجب التكليف العبادى ؛ بل هم يكفرون بالربوبية التى تعطى المؤمن والكافر ؛ والطائع والعاصى ، وتاتى بأمرها الأسباب لتستجيب لأى مجتهد يتبع قوانين الاجتهاد ، فيأخذ من عطاءات الربوبية ؛ وهى عطاءات التشريف التى تضمن الرزق ، بينما عطاءات الألوهية ؛ هى تكليفات بالطاعة للأوامر التعبدية ؛ الممثلة فى « افعل » و « لا تفعل » .

وسبحانه لا يكف الإنسان إلا بعد أن يبلغ الإنسان درجة النضج التى تؤهله ؛ لأنْ ينبغى مثيلاً له ؛ وقد ترك الحق سبحانه كل إنسان يرتفع فى خير النعم التى أسبقها سبحانه على البشر ، وكان على الإنسان أن يسعى إلى الإيمان فور أن تصله الدعوة من الرسول المبلّغ عن الله ؛ هذا الرسول المشهود له بالصدق والأمانة .

ولذلك نجد الحق سبحانه وهو يصف المنكرين للإيمان :

﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ .. ﴾ (٥)

[الرعد]

ويضيف :

﴿وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْقَابِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٤٠) [الرعد]

والغلل : هو طوق الحديد الذي له طرف في كل يد ليقفدها ؛ وطرف معلق في الرقبة ليقلل من مساحة حركة اليدين ، وللمزيد من الإذلال .

وهم أصحاب النار ؛ وكلمة « صاحب » تُطلق على مَنْ تعرفه معرفة ثروق كيانك وذائقك ؛ فهناك مَنْ تصاحبه ؛ وهناك مَنْ تصادقه ؛ وهناك مَنْ تؤاخيه ؛ وهناك مَنْ تعرفه معرفة سطحية ، ولا تقيم علاقة عميقة معه .

إن المصرفة مراتب ، والصحبة تآلف وتجاذب بين اثنين ؛ ومن يصاحب النار فهو مَنْ تعشقه النار ، ويعشق هو النار ، ويحب كل منهما ملازمة الآخر ؛ ألا تقول النار لربها يوم القيامة :

﴿هَلْ مِنْ مُزِيدٍ﴾ (٤١) [ق]

أي : إن العذاب نفسه يكون مشوقاً أَنْ يصل إلى العاصي . ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَسَتَعْلَمُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (٤٢)

(١) المثلثة : المقربة القاضية التي يتمثل بها لشدةها وشهرتها وتتخذ حجرة رعدة ، قال تعالى : ﴿وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ ..﴾ (٤٢) [الرعد] . أي : مضت المغفبات الزاجرة في الأمم العاصية مما يُعدُّ حجة لهم ولغيرهم . [ القاموس القويم ٢ / ٢١٦ ] .

والاستعجال أن تطلب الشيء قبل زمنه ، وتقصير الزمن عن الغاية ، فانت حين تريد غاية ما ؛ فانت تحتاج لزمن يختلف من غاية لأخرى ، وحين تتعجل غاية ، فانت تريد أن تصل إليها قبل زمنها . وكل اختيار للتعجل أو الاستبطاء له مميزاته وعيوبه ، فهل الاستعجال هنا لمصلحة أمر مطلوب ؟

إنهم هنا يستعجلون بالسبيته قبل الحسنة ، وهذا دليل على اختلال وخلف موازين تفكيرهم ، وقد سبق لهم أن قالوا :

﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٤٠) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعُجْبٍ فَتَفْجُرُ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا (٤١) أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زُعمَتْ عَلَيْنَا كِفَا... (٤٢)﴾ [الإسراء]

وهكذا نجد هؤلاء الكافرين وهم يستعجلون بالسبيته قبل الحسنة ، كما استعجلوا أن تنزل عليهم الحجارة ، وهم لا يعرفون أن كل عذاب له مدة ، وله ميعاد موقوت . و لم يفكروا في أن يقولوا : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه » .

بل إنهم قالوا :

﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٢٢)﴾ [الأنفال]

وهكذا أوضح لنا الحق سبحانه ما وصلوا إليه من خلل في نفوسهم وفسادها ؛ ذلك أن مقاييسهم انتهت إلى الكفر ، وليس أدل على فساد المقاييس إلا استعجالهم للسبيته قبل الحسنة ؛ لأن العاقل

(١) الكسفة القطعة . وجمعها كسف وكسف [ اسفل العرب - مادة : كسف ] .

حين يُخَيَّرُ بين أمرين : فهو يستعجل الحسنة ؛ لأنها تنفع ، ويستبعد السيئة .

وما دامت نفوس هؤلاء الكافرين فاسدة ؛ وما دامت مقاييسهم مُخْتَلَةً ، فلا بد أن السبب في ذلك هو الكفر .

إذن : فاستعجال السيئة قبل الحسنة بالنسبة للشخص أو للجماعة ؛ دليل حُصْنُ الاختيار في البدائل ؛ فلو أنهم أرادوا الاستعجال الحقيقي للنافع لهم ؛ لاستعجلوا الحسنة ولم يستعجلوا السيئة .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ .. ﴾ (٤٦) [الرعد]

فلماذا يستعجلون العذاب ؟ ألم ينظروا ما الذي حاق بالذين كذبوا الرسل من قبلهم ؟

وحين يقول الرسول : احذروا أن يصيبكم عذاب ؛ أو احذروا أن كذا وكذا ؛ فهل في ذلك كذب ؟ ولماذا لم ينظروا العبر التي حدثت عبر التاريخ للأقوام التي كذبت الرسل من قبلهم ؟

و« المَثَلَاتُ » جمع « مُثَلَّة » ؛ وفي قول آخر « مَثَلَةٌ » . والحق سبحانه يقول لنا :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ .. ﴾ (١٢٦) [النحل]

ويقول أيضاً :

﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا .. ﴾ (٤٠) [الشورى]

وهكذا تكون « مَثَلَات » من المثل ؛ أي : أن تكون العقوبة مُمَازِلَةً للفعل .

وقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ .. ﴾ (٦)

[الرعد]

يعنى : أنه سبحانه سبق وأنزل العذاب بالمثل لهم من الأمم السابقة التى كذبت الرسل : إما بالإبادة إن كان ميثوساً من إيمانهم ، وإما بالقهر والنصر عليهم .

ويتابع سبحانه فى نفس الآية :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَقْفَرٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ .. ﴾ (٦)

[الرعد]

أى : أنه سبحانه لا يُعجل العذاب لمن يكفرون ؛ لعل رجلاً صالحاً يوجد فيهم ، وقد صبر سبحانه على أبى جهل ؛ فخرج منه عكرمة بن أبى جهل ؛ وهو الصحابى الصالح ؛ وصبر على خالد بن الوليد فصار سيف الله المسلول ، بعد أن كان أحد المقاتلين الأشداء فى معسكر الكفر .

وتحمل لنا أخبار الصحابة كيف قاتل عكرمة بن أبى جهل ؛ إلى أن أصيب إصابة بالغة ، فينظر إلى خالد بن الوليد قائلاً : أهذه ميتة تُرضى عنى رسول الله ؟

وتحمل لنا أخبار الصحابة كيف حزن واحد من المقاتلين المسلمين لحظة أن أفلت منه خالد بن الوليد أيام أن كان على الكفر ؛ وهو لا يعلم أن الحق سبحانه قد انخر خالداً ليكون سيف الله المسلول من بعد إسلامه .

وهكذا شاء الحق أن يُفلت بعض من صناديد قريش من القتل أيام أن كانوا على الكفر ، كي يكونوا من خيرة أهل الإسلام بعد ذلك .

ويتابع سبحانه :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمْ .. (٦) ﴾ [الرعد]

فمع أن الناس ظالمون ؛ فسبحانه يغفر لهم ؛ لأنه سبحانه أفرح بعبده التائب المؤمن من أحدهم ، وقد وقع على بعبده ، وقد أضلّه في فلاة<sup>(١)</sup> .

ولذلك أرى أن مَنْ يُعَيِّرُ عبداً بذنب استغفر منه الله ؛ هو إنسان أثم ؛ ذلك أن العبد قد استغفر الله ؛ فلا يجب أن يحشر أحد أنفه في هذا الأمر .

ونلاحظ هنا قول الحق سبحانه :

﴿ عَلَى ظَلْمِهِمْ .. (٦) ﴾ [الرعد]

وفي هذا القول يجد بعض العلماء أن الله قد استعمل حرفاً بدلاً من حرف آخر ؛ فجاءت « على » بدلاً من « مع » .

ونلاحظ أن « على » هي ثلاثة حروف ؛ و « مع » مكونة من حرفين ؛ فلماذا حذف الحق سبحانه الأخفّ وأتى بـ « على » ؟ لا بد أن وراء ذلك غاية .

أقول : جاء الحق سبحانه بـ « على » في قوله :

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمْ .. (٦) ﴾ [الرعد]

(١) أخرج مسلم في صحيحه ( ٢٧٤٧ ) من حديث أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : « قد أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدهم كان على راحلته براض فلاة ، فانتقلت منه ، وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فلقى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته ، فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح » .